

CLÉMENT ROSSET

**Le réel  
et son double**

essai

NOUVELLE ÉDITION  
REVUE ET AUGMENTÉE

*nrf*

GALLIMARD

1917-18  
1918-19





© *Éditions Gallimard, 1976,*  
*et 1984 pour la nouvelle édition revue et augmentée.*

## AVANT-PROPOS

# *L'illusion et le double*

*Je veux parler de sa manie de nier ce qui est, et d'expliquer ce qui n'est pas.*

E. A. POË : *Double assassinat dans la rue Morgue.*

Rien de plus fragile que la faculté humaine d'admettre la réalité, d'accepter sans réserves l'impérieuse prérogative du réel. Cette faculté se trouve si souvent prise en défaut qu'il semble raisonnable d'imaginer qu'elle n'implique pas la reconnaissance d'un droit imprescriptible — celui du réel à être perçu — mais figure plutôt une sorte de *tolérance*, conditionnelle et provisoire. Tolérance que chacun peut suspendre à son gré, sitôt que les circonstances l'exigent : un peu comme les douanes qui peuvent décider du jour au lendemain que la bouteille

d'alcool ou les dix paquets de cigarettes — « tolérés » jusqu'alors — ne passeront plus. Si les voyageurs abusent de la complaisance des douanes, celles-ci font montre de fermeté et annulent tout droit de passage. De même, le réel n'est admis que sous certaines conditions et seulement jusqu'à un certain point : s'il abuse et se montre déplaisant, la tolérance est suspendue. Un arrêt de perception met alors la conscience à l'abri de tout spectacle indésirable. Quant au réel, s'il insiste et tient absolument à être perçu, il pourra toujours aller se faire voir *ailleurs*.

Ce refus du réel peut revêtir des formes naturellement très variées. La réalité peut être refusée radicalement, considérée purement et simplement comme non-être : « Ceci — que je crois percevoir — n'est pas. » Les techniques au service d'une telle négation radicale sont d'ailleurs elles-mêmes très diverses. Je puis anéantir le réel en m'anéantissant moi-même : formule du suicide, qui paraît la plus sûre de toutes, encore qu'un minuscule coefficient d'incertitude lui semble malgré tout attaché, si l'on en croit par exemple Hamlet : « Qui voudrait porter ces fardeaux, grogner et suer sous une vie accablante, si la crainte de quelque

chose après la mort, de cette région inexplorée, d'où nul voyageur ne revient, ne troublait la volonté et ne nous faisait supporter les maux que nous avons par peur de nous lancer dans ceux que nous ne connaissons pas ? » Je peux également supprimer le réel à moindres frais, m'accordant la vie sauve au prix d'un effondrement mental : formule de la folie, très sûre aussi, mais qui n'est pas à la portée de n'importe qui, comme le rappelle une formule célèbre du docteur Ey : « N'est pas fou qui veut. » En échange de la perte de mon équilibre mental, j'obtiendrai une protection plus ou moins efficace à l'égard du réel : éloignement provisoire dans le cas du *refoulement* décrit par Freud (subsistent des traces du réel dans mon inconscient), occultation totale dans le cas de la *forclusion* décrite par Lacan. Je peux enfin, sans rien sacrifier de ma vie ni de ma lucidité, décider de ne pas voir un réel dont je reconnais par ailleurs l'existence : attitude d'aveuglement volontaire, que symbolise le geste d'Œdipe se crevant les yeux, à la fin d'*Œdipe roi*, et qui trouve des applications plus ordinaires dans l'usage immodéré de l'alcool ou de la drogue.

Toutefois, ces formes radicales de refus du



réel restent marginales et relativement exceptionnelles. L'attitude la plus commune, face à la réalité déplaisante, est assez différente. Si le réel me gêne et si je désire m'en affranchir, je m'en débarrasserai d'une manière généralement plus souple, grâce à un mode de réception du regard qui se situe à mi-chemin entre l'admission et l'expulsion pure et simple : qui ne dit ni oui ni non à la chose perçue, ou plutôt lui dit à la fois oui et non. Oui à la chose perçue, non aux conséquences qui devraient normalement s'ensuivre. Cette autre manière d'en finir avec le réel ressemble à un raisonnement juste que viendrait couronner une conclusion aberrante : c'est une perception juste qui s'avère impuissante à faire embrayer sur un comportement adapté à la perception. Je ne refuse pas de voir, et ne nie en rien le réel qui m'est montré. Mais ma complaisance s'arrête là. J'ai vu, j'ai admis, mais qu'on ne m'en demande pas davantage. Pour le reste, je maintiens mon point de vue, persiste dans mon comportement, tout comme si je n'avais rien vu. Coexistent paradoxalement ma perception présente et mon point de vue antérieur. Il s'agit là moins d'une perception erronée que d'une perception *inutile*.

Cette « perception inutile » constitue, semble-t-il, un des caractères les plus remarquables de l'*illusion*. On aurait probablement tort de considérer celle-ci comme provenant principalement d'une déficience dans le regard. L'illusionné, dit-on parfois, ne voit pas : il est aveugle, aveuglé. La réalité a beau s'offrir à sa perception : il ne réussit pas à la percevoir, ou la perçoit déformée, tout attentif qu'il est aux seuls fantasmes de son imagination et de son désir. Cette analyse, qui vaut sans aucun doute pour les cas proprement cliniques de refus ou d'absence de perception, paraît très sommaire dans le cas de l'*illusion*. Moins encore que sommaire : plutôt à côté de son objet.

Dans l'*illusion*, c'est-à-dire la forme la plus courante de mise à l'écart du réel, il n'y a pas à signaler de refus de perception à proprement parler. La chose n'y est pas niée : seulement déplacée, mise ailleurs. Mais, en ce qui concerne l'aptitude à voir, l'illusionné voit, à sa manière, tout aussi clair qu'un autre. Cette vérité apparemment paradoxale devient sensible dès que l'on songe à ce qui se passe chez l'aveuglé, tel que nous le montre l'expérience concrète et quotidienne, ou encore le

roman et le théâtre. Alceste par exemple, dans *Le Misanthrope*, voit bien, parfaitement et totalement, que Célimène est une cocotte : cette perception, qu'il accueille chaque jour sans broncher, n'est jamais remise en question. Et pourtant Alceste est aveugle : non de ne pas voir, mais de ne pas accorder ses actes à sa perception. Ce qu'il voit est mis comme hors circuit : la coquetterie de Célimène est perçue et admise, mais étrangement séparée des effets que sa reconnaissance devrait normalement entraîner sur le plan pratique. On peut dire que la perception de l'illusionné est comme *scindée en deux* : l'aspect *théorique* (qui désigne justement « ce qui se voit », de *théorein*) s'émancipe artificiellement de l'aspect *pratique* (« ce qui se fait »). C'est d'ailleurs pourquoi cet homme après tout « normal » qu'est l'illusionné est au fond beaucoup plus malade que le névrosé : en ceci qu'il est lui, et à la différence du second, résolument incurable. L'aveuglé est incurable non d'être aveugle, mais bien d'être voyant : car il est impossible de lui « refaire voir » une chose qu'il a déjà vue et qu'il voit encore. Toute « remontrance » est vaine — on ne saurait en « remontrer » à quelqu'un qui a déjà sous

les yeux ce qu'on se propose de lui faire voir. Dans le refoulement, dans la forclusion, le réel peut éventuellement revenir, à la faveur d'un « retour du refoulé » apparent, si l'on en croit la psychanalyse, dans les rêves et les actes manqués. Mais, dans l'illusion, cet espoir est vain : le réel ne reviendra jamais, puisqu'il est déjà là. On remarquera au passage à quel point le malade dont s'occupent les psychanalystes figure un cas anodin et somme toute bénin, en comparaison de l'homme normal.

L'expression littéraire la plus parfaite du refus de la réalité est peut-être celle offerte par Georges Courteline dans sa célèbre pièce *Boubouroche* (1893). Boubouroche a installé sa maîtresse, Adèle, dans un petit appartement. Un voisin de palier d'Adèle avertit charitablement Boubouroche de la trahison quotidienne dont est victime ce dernier : Adèle partage son appartement avec un jeune amant qui se cache dans un placard chaque fois que Boubouroche rend visite à sa maîtresse. Fou de rage, Boubouroche fait irruption chez Adèle à une heure inhabituelle et découvre l'amant dans le placard. Colère de Boubouroche, à laquelle Adèle répond par un silence mécontent et indigné : « Tu es si vulgaire, déclare-

t-elle à son protecteur, que tu ne mérites même pas la très simple explication que j'aurais aussitôt fournie à un autre, s'il eût été moins grossier. Le mieux est de nous quitter. » Boubouroche admet aussitôt ses torts et le mal-fondé de ses soupçons : après s'être fait pardonner par Adèle, il n'a plus qu'à se retourner contre le voisin de palier, l'odieux calomniateur (« Vous êtes un vieux daim et une poire »). Cette piécette se recommande immédiatement à l'attention par un caractère singulier : contrairement à ce qui se passe souvent, la dupe ne se repaît ici d'aucune excuse, d'aucune explication. Le spectacle de son infortune n'est voilé par aucune ombre. Il y a en somme impasse à la tromperie : la dupe n'a pas besoin d'être trompée, il lui suffit bien d'être dupe. C'est que l'illusion n'est pas du côté de ce qu'on voit, de ce qu'on perçoit : ainsi s'explique qu'on puisse, comme Boubouroche, être dupe, tout en n'étant dupe *de rien*. Et pourtant Boubouroche, tout en jouissant d'une vision correcte des événements, tout en ayant surpris son rival dans sa cachette, n'en continue pas moins à croire à l'innocence de sa maîtresse. Cet « aveuglement » mérite qu'on s'y arrête un peu.

Imaginons qu'au volant de ma voiture je sois, pour une raison ou une autre, très pressé d'arriver à destination, et rencontre sur ma route un feu rouge. Je puis me résigner au retard qu'il m'occasionne, stopper mon véhicule et attendre que le feu passe au vert : acceptation du réel. Je puis aussi refuser une perception qui contrarie mes desseins ; je décide alors d'ignorer l'interdiction et brûle le feu, c'est-à-dire que je prends sur moi de ne pas voir un réel dont j'ai reconnu l'existence : attitude d'Œdipe se crevant les yeux. Je peux encore, toujours dans l'hypothèse d'un refus de perception, estimer rapidement que cet obstacle placé sur ma route entraînera un chagrin trop cruel pour mes facultés d'adaptation au réel ; je décide alors d'en finir en me suicidant à l'aide d'un revolver placé dans ma boîte à gants, ou « refoule » l'image du feu rouge dans mon inconscient : ainsi enterré, ce feu rouge brûlé n'en viendra jamais à surnager dans ma conscience, à moins que ne s'en mêlent un psychanalyste ou un policier. Dans ces deux derniers cas (suicide, refoulement), j'ai opposé un refus de perception à la nécessité de m'arrêter où m'aurait placé la perception du feu rouge. Mais il existe encore

un autre moyen d'ignorer cette nécessité, qui se distingue de tous les moyens précédents en ce qu'il rend justice au réel, s'accordant ainsi, en apparence du moins, avec la perception « normale » : je perçois que le feu est rouge — *mais en conclus que c'est à moi de passer.*

C'est exactement ce qui arrive à Boubouroche. Le raisonnement qui le rassure pourrait s'énoncer à peu près ainsi : « Il y a un jeune homme dans le placard — donc Adèle est innocente, et je ne suis pas cocu. » Telle est bien la structure fondamentale de l'illusion : un art de percevoir juste mais de tomber à côté dans la conséquence. L'illusionné fait ainsi de l'événement unique qu'il perçoit deux événements qui ne coïncident pas, de telle sorte que la chose qu'il perçoit est mise ailleurs et *hors d'état de se confondre avec elle-même.* Tout se passe comme si l'événement était magiquement scindé en deux, ou plutôt comme si deux aspects du même événement en venaient à prendre chacun une existence autonome. Dans le cas de Boubouroche, le fait qu'Adèle ait dissimulé un amant et le fait qu'il soit cocu deviennent miraculeusement indépendants l'un de l'autre. Descartes dirait que l'illusion de

Boubouroche consiste à prendre une « distinction formelle » pour une « distinction réelle » : Boubouroche est incapable de saisir la liaison essentielle qui unit, dans le *cogito*, le « je pense » au « je suis » ; liaison modèle dont une des innombrables applications apprendrait à Boubouroche qu'il est impossible de distinguer *réellement* entre « ma femme me trompe » et « je suis cocu ».

Autre exemple remarquable d'une telle illusion, tout à fait analogue à celle de Boubouroche, chez Proust, dans *Un amour de Swann*. Un jour où il se dispose à expédier sa « mensualité » ordinaire à Odette (qu'on lui avait présentée d'abord comme femme entretenue, qualité qu'il avait oubliée dès lors qu'il en était devenu amoureux), Swann se demande soudain si l'acte auquel il est en train de procéder ne revient pas précisément à entretenir une femme ; si le fait pour une femme de recevoir de l'argent d'un homme, comme Odette en reçoit de lui-même, ne coïncide pas justement avec le fait d'être ce qu'on appelle une « femme entretenue ». Perception fugace du réel, que l'amour de Swann pour Odette a tôt fait de biffer : « Il ne put approfondir cette idée, car un accès d'une paresse d'esprit qui





CLÉMENT ROSSET

## Le réel et son double

Rien de plus fragile que la faculté humaine d'admettre la réalité, d'accepter sans réserves l'impérieuse prérogative du réel. Cette faculté se trouve si souvent prise en défaut qu'il semble raisonnable d'imaginer qu'elle n'implique pas la reconnaissance d'un droit imprescriptible — celui du réel à être perçu — mais figure plutôt une sorte de tolérance, conditionnelle et provisoire. Le réel n'est généralement admis que sous certaines conditions et seulement jusqu'à un certain point : s'il abuse et se montre déplaisant, la tolérance est suspendue. Un arrêt de perception met alors la conscience à l'abri de tout spectacle indésirable. Quant au réel, s'il insiste et tient absolument à être perçu, il pourra toujours aller se faire voir *ailleurs*. Car dans l'illusion, c'est-à-dire la forme la plus courante de mise à l'écart du réel, il n'y a pas à signaler de refus de perception à proprement parler. La chose n'y est pas niée : seulement déplacée, mise ailleurs.

Cet essai vise à illustrer le lien entre l'illusion et le *double*, à montrer que la structure fondamentale de l'illusion n'est autre que la structure paradoxale du double. Paradoxale, car la notion de double implique en elle-même un paradoxe : d'être à la fois elle-même et l'autre.



76-V A 70284 ISBN 2-07-070284-7

Extrait de la publication



9 782070 702848